

وَمَثَلُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ طَعِبَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَلَى قُلُوبِهِمْ ، مَثَلُ الَّذِينَ كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ وَكَانُوا مُعْتَدِينَ .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ (٧٥)

وكل من موسى وهارون - عليهما السلام - رسول ، وقد أخذ البعث لهما مراحل ، والأصل فيها أن الله تعالى قال لموسى - عليه السلام :

﴿ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾ (١٣) [طه]

وقال الحق سبحانه وتعالى لموسى - عليه السلام :

﴿ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴾ (٢٣) [طه]

ثم سأل موسى - عليه السلام - ربه سبحانه وتعالى أن يشدَّ عَصَاهُ بِأَخِيهِ ، فقال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ﴾ (٢٦) [طه]

لأن موسى - عليه السلام - أراد أن يفقه قوله ، وقد رَجَى موسى ربه سبحانه وتعالى بقوله :

﴿ وَاحْلُلْ عُقْدَةً^(١) مِنْ لِسَانِي^(٢) يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴾ (٢٨) [طه]

(١) ملته : قومه . وقيل : هم أشراف القوم ووجوههم ورؤسائهم الذين يرجع إلى قولهم . [اللسان ، مادة : ملأ] .

(٢) العقدة : نطق على رنة اللسان وصعوبة النطق ، قال تعالى حاكياً عن موسى عليه السلام : ﴿ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ﴾ (٢٨) يَفْقَهُوا قَوْلِي [طه] .

وبعد ذلك جاء تكليف هارون بالرسالة مع موسى عليه السلام .

وقال الحق سبحانه : ﴿ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ^(١١) ﴾ (٢٤) [طه]

فالأصل - إذن - كانت رسالة موسى - عليه السلام - ثم ضم الله سبحانه هارون إلى مرسى إجابة لسؤال موسى ، والدليل على ذلك أن الآيات كلها المبعوثه في تلك الرسالة كانت بيد موسى ، وحين يكون موسى هو الرسول ، وينضم إليه هارون ، لا بد - إذن - أن يصبح هارون رسولاً .

ولذلك نجد القرآن معبراً عن هذا : ﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ .. ﴾ (٤٧) [طه]

أي : أنهما رسولان من الله .

وفي آية أخرى يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٦) [الشعرا]

فهما الاثنان مبعوثان في مهمة واحدة ، وليس لكل منهما رسالة منفصلة ، بل رسالتهم واحدة لم تتعدد ، وإن تعدد المرسل فكانا موسى وهارون .

ومثال ذلك - ولله المثل الأعلى - حين يوفد ملك أو رئيس وقداً إلى ملك آخر ، فيقولون : نحن رسل الملك فلان .

وفي رسالة موسى وهارون نجد الأمر البارز في إلقاء الآيات كان لموسى . ولكن هارون له أيضاً أصالة رسالية ؛ لذلك قال الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ .. ﴾ (٤٧) [طه]

(١) طغى : تجاوز الحد . ومنه قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴾ [الفجر] أي : ظلموا وتجاوزوا الحد في المعصية . وقال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ خَلَّاتُكُم فِي الْجُبُرِ ﴾ [الحاقة] .

ذلك أن فرعون كان متعالياً سَمَجاً^(١) رَذُل^(٢) الخُلُقِ ، فإن تكلم هارون
لِشِدْ أزر^(٣) أخيه ، فقد يقول الفرعون : وما دخلك أنت ؟

ولكن حين يدخل عليه الاثنان ، ريعلتان أنهما رسولان ، فإن رد فرعون
هارون ، فكأنه يرد موسى أيضاً .

أقول ذلك حتى تغلق الباب على من يريد أن يتورك^(٤) القرآن متسانلاً :
ما معنى أن يقول القرآن مرة «رسول» ومرة «رسولا» ؟

وفى هذا ردٌ كافٍ على هؤلاء المتوركين .

ويقول الحق سبحانه هنا في الآية التي نحن بصددها :
﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا

فَاستَكْبَرُوا .. ﴾ (٧٥) [يونس]

والملا : هم أشرف القوم ، ووجرهم وأعيانه والمقرئون من صاحب
السيادة العليا ، ويقال لهم : «ملا» ؛ لأنهم هم الذين بملاون العيون ،
أي : لا ترى العيون غيرهم .

وفرعون - كما نعلم - لم يصبح فرعوناً إلا بالملا ؛ لأنهم هم الذين
نصبوه عليهم ، وكان «هامان» مثلاً يدعم فكرة الفرعون ، وكان الكهنة
يؤكدون أن الفرعون إله .

(١) سَجَ الشيء : قُبِحَ . والسَجَّ والسَّجَج : الذي لا غير نيه [لسان العرب : مادة (س ج) - يتصرف] .
(٢) الرَذُل والرَذِيل : اللؤن من الناس ، وقيل : هو الخسيس . وقيل : هو الرديء من كل شيء . [لسان
العرب : مادة (ر ذ ل)] .

(٣) الأزر : القوة والشدة ، وأزرته وأزره : أهانه ومأخذه . [لسان العرب : مادة (أ ز ر)] .

(٤) التورك : إضافة الذنب أو النقص إلى الشيء ، وحمله عليه على غير الحقيقة ، وتحمل معنى إسقاط
عنه على غيره [انظر : لسان العرب - مادة : ترك] والمراد أنهم يحملون القرآن ناقضاتهم .

ولكل فرعون ملاً يصنعونه ، والمثل الشعبي في مصر يقول : «قالوا لفرعون من قرعك ، قال : لم أجد أحداً يردني» .
 أى : أنه لم يجد أحداً يقول له : «تعقل» . ولو وجد من يقول له ذلك لما تفرعن .

والآيات ^(١) التي بعث بها الله سبحانه إلى فرعون وملته مع موسى وهارون من المعجزات الدالة على صدق نبوة موسى وهارون - عليهما السلام ، وفيها ما يُلفت إلى صدق البلاغ عن الله .

أو أن الآيات هي المنهج الذي يثبت وجود الخالق الأعلى ، لكن فرعون وملأه استكبروا . والاستكبار : هو طلب الكبر ، مثلها مثل «استخرج» أى : طلب الإخراج ، ومثل «استفهم» أى : طلب الفهم . ومن يطلب الكبر إنما يفعل ذلك ، لأنه يعلم أن مقوماته لا تعطيه هذا الكبر .

وينتهي الحق سبحانه هذه الآية بقوله :

﴿ .. وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ (٧٥) ﴾ [يوسف]

وشرُّ الإجرام هو ما يتعدى إلى النفس ، فقد يكون من المقبول أن يتعدى إجرام الإنسان إلى أعدائه ، أما أن يتعدى الإجرام إلى النفس فهذا أمر لا مندوحة ^(٢) له ، وإجرام فرعون وملته أودى بهم إلى جهنم خالدين مخلدين فيها ملعونين ، وفي عذاب عظيم ومهين .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

(١) قال تعالى : ﴿ وَفَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ سِتْرَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَمَسَّاهُ إِسْرَآءِيلُ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا (٥٥) ﴾ [الإسراء] والآيات التي أرسل بها موسى عليه السلام هي : العصا ، وإخراج يده بيضاء من غير سوء ، وسنن الجذب ، والبحر ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم .
 (٢) للمندوحة : اتساع الأمر . والمراد : أن نعلمهم هذا لا سبب معقول له ، ولا مبرر . [لسان العرب : مادة (ن د ح) تصرف] .

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ (٧٦)

وقد جاءهم الحق على لسان الرسل - عليهم السلام - وعلى كل إنسان أن يفهم أنه حين يستقبل من الرسول رسالة الحق ، فليفهم أنها رسالة ليست ذاتية الفكر من الرسول ، بل قد أرسله بها الله الخالق الأعلى سبحانه وتعالى .

ولذلك فالمتأبى^(١) على الرسول ، لا يتأبى على مساره ؛ لأن الرسول هو مُبَلِّغ عن الله تعالى ، والله سبحانه هو الذي بعثه ، ويجب على الإنسان أن يعرف قدر البلاغ القادم من الله الحق ؛ لأنه سبحانه هو الحق الأعلى ، وهو الذي خلق كل شيء بالحق : سماء مخلوقة بالحق ، وأرض مخلوقة بالحق ، وشمس تجري بالحق ، ومطر يتزل بالحق ، وكل شيء ثابت ومتحرك بقوانين أرادها الحق سبحانه .

ولو سيطر الإنسان - دون منهج - على قوانين الكائنات لأفسدها ؛ لأن الفساد إنما يتأتى مما للإنسان دخل فيه ، ويدخل إليه بدون منهج الله .

والفساد إنما يجيء من ناحية اختيار الإنسان للبدائل التي لا يخضع فيها لمنهج الله تعالى .

ولذلك إن أردتم أن تستقيم حياتكم استقامة الكائنات العليا التي لا دخل لكم فيها ، فامتثلوا لمنهج الحق وميزانه ؛ لأنه سبحانه هو القائل :

(١) الكلام في كلمة « السحر » للتركيد . والمعنى : أن ما جئت به ما هو إلا سحر قوى ظاهري ، والسحر هو كل أمر يخفى سببه ، ويتجلى على غير حقيقته بالتصويه والخيال ، قال تعالى عن سحرة فرعون : ﴿ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ لَأَوْفَا حِيلَهُمْ وَعَصِيَهُمْ بِحِيلِ إِلَهٍ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْمَى ﴾ [طه] .

(٢) التلوي : الرفض والكرهية . [اللسان : مادة (أ ب ي)] .

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَرَضَعَ الْمِيزَانَ (٧) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ (٨)﴾

[الرحمن]

أى : إن كنتم تريدون أن تحتدل أموركم ، وتنضبط انضباط الكائنات الأخرى فلتكن إرادة الاختيار المخلوقة لكم غاضمة لمنهج الله تعالى ، ونسير فى إطار هذا المنهج الربانى .

وحين نتأمل قول الحق سبحانه :

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا . . (٧٦) ﴾

[يونس]

نجد فى هذا القول توجيهاً إلى أن الحق لم يأت من قواف الرسل ، فهذه الذوات لا تدخل لها فى الموضوع ، وإياك أن تهاجم رسالة حق جاءتك من إنسان لا تحبه ، بل ناقش الحق فى ذاته ، ولا تدخل فى متاهة البحث عمّن جاء بهذا الحق ، وانظر إلى من كفروا بمحمد رسول الله ﷺ ، قهّم من قالوا :

﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (٣٦) ﴾ [الزخرف]

وهم بذلك قد أدخلوا النازل عليه القرآن فى الحكم ، مع أن العقل كان يقتضى أن ينظروا إلى القرآن ^(٣) فى ذاته ، وأن يأخذوا الحكمة من أى وعاء خرجت .

وعليك أنت أن تستفيد من هذا الأمر ، وتُخذ الحكمة من أى قائل لها ،

(١) لأن اعتدال الموازين ثبات للحق ، وإثبات الحق وأخذ طريقه استقامت موازين الحياة ، وعند استقامتها لا نجد محروماً ولا مظلوماً .

(٢) القرينان هما : مكة والطائف . واختلفت الأقوال فى تحديد هذين الرجلين ، فقيل : إنهما الوليد بن المغيرة ، وعروة بن مسعود الثقفى . وقيل : إنهما حمير بن عمرو بن مسعود ، وعتبة بن ربيعة ، وقيل : ابن عبد الليل . والنسوة أنه رجل كبير من أى البلدتين كان . انظر ابن كثير (١٢٧/٤) .

(٣) وقد نقلت لنا كتب السيرة أن الوليد بن المغيرة قال فى وصف القرآن : والله إن لقوله خللاوة ، وإن أصله لمذق ، وإن فرعه لجناة ، وإن أقرب القول فيه لأن تقولوا ساحر ، جاء بقول هو سحر يفرق به بين المرء وليه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجه ، وبين المرء وعشيرته « سيرة ابن هشام (١/ ٢٧٠) فرغم قوله فى القرآن ومدحه فيه ، إلا أنه مسأرة لفرقه ، وحفاظاً على مكانته بينهم جحد القرآن واتهم محمداً ﷺ بالسحر .

ولا تنظر إلى من جاءت الحكمة منه، فإن كنت تكرهه فانت ترفض أن تأخذ الحكمة منه، وإن كنت تحبه أخذتها. لا، إن عليك أن تأخذ الحكمة ما دامت قد جاءت بالحق؛ لأنك إن لم تأخذها أضعت نفسك^(١).

والحق هو الشيء الثابت، وإن ظهر في بعض الأحيان أن هناك من طمس الحق، وأن الباطل تغلب عليه، فهذا يعنى ظهور المفسد؛ فيصرخ الناس طالبين الحق.

وانتشار المفسد هو الذى يجعل الناس تستدعى الحق، وتتحمس له؛ لأن الباطل حين يَعْضُ الناس، تجدهم يتجهون إلى الحق ليمسكوا به. والحق سبحانه هو القائل:

﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا ^(١) رَابِيًا ^(٢) وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً ^(٣) وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ^(٤) (١٧) ﴾ [الرعد]

(١) عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «الكلمة الحكمة قبالة المؤمن» فحيث وجدها فهو أحقُّ بها.

أخرجه الترمذى فى سننه (٢٦٨٧) وابن ماجه فى سننه (١٦٦٩). قال الترمذى: حديث قريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإبراهيم بن الفضل، يَضَعُ فى الحديث من قيل حفظه.

(٢) الزبد: هو ما يعلو ماء البحر إذا هاج موجه. وبحر مَزِيد، أى: ما تج يقدف بالزبد. وزيد الماء: طفاوته وقلاه. والجمع: أزياد. [اللسان العرب: مادة (ز ب د)].

(٣) رابياً: مرتفعاً؛ لأنه يكون أعلى سطح الماء. [اللسان: مادة (ر ب ي)].

(٤) جفاء السيل: هو ما يقذفه من الزبد والوسخ ونحوهما. [اللسان: مادة (ج ف ي)].

(٥) المثل: الصفة العجيبة يشبه بها غيرها. فالأمثال تصور المعانى بصورة الأشخاص، لأنها أثبت فى الأذهان لاستماتة الذهن فيها بالحواس. وأمثال القرآن قسمان:

- قسم ظاهر مبرح به، مثل قوله تعالى: ﴿ظَلَمُوا كَمَلِ الذِّى اسْتَوْفَدُوا نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ (١٥)﴾ [البقرة]

- قسم كامن، مثل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَرَامًا (٢٧)﴾ [الفرقان] وهو يؤدى معنى مثل «خير الأمور أوسطها». [انظر: الإتيان فى علوم القرآن ٤/ ٤١].

والحق سبحانه هنا يضرب المثل النازل كسيل من السماء على الجبال ،
فياخذ كل واحد أسفل الجبال على قدر احتماله ، ويرتوى الناس ، وترتوى
الأرض ، لكن السيل في أثناء نزوله على الجبال إنما يحمل بعضاً من
العلمي ، والقش ، ويستقر العلمي في أرض الأودية ؛ لتستفيد منه ،
أما القش والقاذورات فتطفو على سطح الماء ، وتسمى تلك الأشياء الطافية
زَبَدًا ، ومساعة تضعها في النار ، فهي تصدر أصواتاً تسمى (الطشطشة) .

ومثال ذلك : حين نوقد النار ؛ لنصهر الحديد ، نجد الحث هو الذي
يعطف ، ويبقى الحديد النقي في القاع .

هذا الزبد الذي يوجد فوق الماء ينزاح على الجوانب ، ومثال ذلك : ما
نراه على شواطئ البحر حين يقذف الموج بقاذورات على الشاطئ ، هذه
القاذورات التي ألقتها البواخر ، فيلغظها البحر بالموج ، وهذا الزبد يذهب
جفاءً ، أما ما ينقع الناس فيقى في الأرض ؛ لذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ . (١٧) ﴾ [الرعد]

إذن : فالله سبحانه يترك للباطل مجالاً ، ولكن لا يسلم له الحق ، بل
يترك الباطل ؛ ليحفر غيرة الناس على الحق ، فإن لم يغاروا على الحق غار
هو عليه .

وهنا يقول الله سبحانه وتعالى :

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (٢٦) ﴾ [يونس]

ولأنهم كانوا مشهورين بالسحر ؛ ظنوا أن الآيات التي جاءت مع
موسى - عليه السلام - هي السحر المبين ، أي : السحر الظاهر الواضح .

(١) من عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : « ليس أحد أحب إلي المدح من الله ، من أجل ذلك
مدح نفسه ، وليس أحد أغبر من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش » أخرجه مسلم في صحيحه
(٢٧١٠) ، والبخاري في صحيحه (٤٦٣٤) .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا
وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴾ (٧٧)

وفي هذه الآية ما يوضح رد سيدنا موسى عليه السلام :

﴿ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا .. ﴾ (٧٧) [يونس]

والذين يتوركون على القرآن يقولون : كيف يأتي القرآن ليؤكد أنهم قالوا
إن هذا لسحر مبين ، ثم يأتي في الآية التي بعدها ليقول إنهم قالوا
متساثلين : أسحر هذا ؟

وقههم هؤلاء الذين يتوركون على القرآن أن كلمة ﴿ أَسِحْرٌ هَذَا ﴾ من
كلماتهم ، ولكن هذا هو قول موسى عليه السلام ، وكأن موسى عليه
السلام قد نساءل ؛ ليعيدوا النظر في حكمهم : هل ما جاء به سحر ؟ وهذا
استفهام استنكاري ، وأريد به أن يؤكد أن هذا ليس بسحر ، ولكن جاء
بصيغة التساؤل ؛ لأنه واثق أن الإجابة الأمينة ستقول : إن ما جاء به ليس
سحراً.

ولو جاء كلام موسى - عليه السلام - كمجرد خبر لكان يحتمل
الصدق ، ويحتمل الكذب ، لكنه جاء بصيغة الاستفهام ؛ لأن الكذب له
سبب بلجلجة^(١) .

ومثال ذلك - وله المثل الأعلى - أنت حين تذهب لشراء قمماش ،
فيقول لك البائع : إنه صوف خالص ونقى ، فتمسك بعود كبريت وتشعل

(١) اللجلجة والتلجلج : التردد في الكلام ، والاختلاط والاضطراب فيه . ولذلك قيل : « الحق أبلج ،
والباطل بليلج » . أي : أن الحق واضح قوی ظاهر ، أما الباطل فهو ضعیف مضطرب لا ثبات
له . [لسان العرب : مادة (ل ج ج) - بتصرف] .

النار في خيط من القماش ، فإن احترق الصوف كما يحترق البلاستيك
أو القماش الصناعي ، فأنت تقول للبائع : وهل هذا صوف نقي يا رجل ؟
وهنا لن يجيب البائع إلا بالموافقة ، أو بصمت العاجز عن حجب الحقيقة .

إذن : أنت إن طرحت الأمر باستفهام إنكارى فهذا أبلغ من أن تقول
كغیر مجرد : لأن السامع لك لا بد أن يجيب .

وقول الحق سبحانه وتعالى على لسان موسى عليه السلام :

﴿ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ .. ﴾ (٧٧) [يونس]

يفيد ضرورة النظر إلى الحق مجرداً عنّ جاء به .

ولذلك لم يقل موسى عليه السلام : أتقولون للحق لما جئناكم به : إنه
سحر مبين ؟

إن القول الحكيم الوارد في الآية الكريمة هو تأكيد على ضرورة النظر
إلى الحق مجرداً عنّ جاء به .

وينهى الحق سبحانه هذه الآية بقوله :

﴿ .. أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴾ (٧٧) [يونس]

إذن : فسيدنا موسى - عليه السلام - قد أصدر الحكم بأن السحر
لا ينفع ، ولكن الآيات التي جاء بها من الحق سبحانه قد أفلحت ، فقد
ابتلعت عصاه - التي صارت حية - كل ما ألقوه من حبالهم ؛ وكل
ما صنعوه من سحر^(١) .

(١) يقول الحق سبحانه : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا أَهْوَىٰ نَقَطَ مَا يَلْعَنُونَ (١٠٧) فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٠٨) ﴾ [الأعراف] .

وأراد الحق سبحانه لعصا موسى أن تكون آية معجزة^(١) من جنس ما نبع فيه القوم .

فأله سبحانه حين يرسل معجزة إلى قوم ؛ يجعلها من جنس ما تبغوا فيه ؛ لتكون المعجزة تحدياً في المجال الذي لهم به خبرة ودربة^(٢) ودراية ؛ فأنت لن تتحدى رجلاً لا علم له بالهندسة ؛ لبنى لك عمارة ، ولكنك تتحدى مهندساً أن ينسج لك هرماء ؛ لأن العلوم المعاصرة لم تتوصل إلى بعض ما اكتشفه القدماء ولم يسجلوه في أوراقهم ، أو لم يعثر على كشف يوضح كيف فرغوا الهواء بين كل حجر وآخر فتماصكت الحجارة .

وقول الحق سبحانه وتعالى هنا :

﴿ وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُونَ ﴾ (٧٧)

[يونس]

يبين لنا أن الفلاح مأخوذ من العملية الحسية التي يقوم بها الفلاح من جهد في حرث الأرض ووضع البذور ، وري الأرض وانتظار الثمرة بعد بذل كل ذلك الجهد .

والفلاح أيضاً مأخوذ من فلح الحديد ، أى : شق الحديد ، ككفل أو كقطع ، ولا يصلح إلا إذا أخذ الحديد الشكل المناسب للاستعمال .

وقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُونَ ﴾ (٧٧)

[يونس]

هو لفتنا أن السحر نوع من التخيل ؛ وليس حقيقة واقعة .

ولذلك قال الحق سبحانه في موضع آخر من القرآن :

(١) المعجزة هى : الأمر الخارق للعادة يُجبرها الله على يد النسي أو الرسل تأييداً له وتصديقاً لرسالته ، كمعجزات موسى وعيسى عليهما السلام انقلاب العصا حية وانفلاق البحر وإبراء الأكف والأبرص . وغصن^(٢) بمعجزة القرآن الخالدة ، وله^(٣) معجزات حية كتبرع الماء من بين يديه^(٤) .

(٢) دربة : عادة وخبرة لتدريب .

﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ .. ﴾ (١٦٦) [الأعراف]

وقال الحق سبحانه أيضاً :

﴿ .. فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ (١٦٧) [طه]

إذن : فالسحر هو تخيل فقط ^(١) وليس تغييراً للحقيقة .

ولأن معجزة موسى - عليه السلام - تحلّت كل القدرات ^(٢) ؛ لذلك أعلن فرعون التعمية العامة بين كل من له علاقة بالسحر ، الذي هم مضوقون فيه ، أو حتى من لهم شبهة معرفة بالسحر ^(٣) .

ولأن السحر مجرد تخيل ، وجدنا السحرة حين اجتمعوا وألقوا حبالهم وعصيهم ، ثم ألقى موسى عصاه ، فإذا بعصاه قد تحولت إلى حية تلقف ^(٤) ما صنعوا ، وهنا ماذا فعل السحرة ؟

يقول الحق سبحانه وتعالى في سورة طه :

﴿ قَاتَلْنِي السَّحَرَةُ كِبَادًا فَأَلَقُوا أَمْثَلًا يُهْمُونَ وَمُوسَى ﴾ (١٧٥) [طه]

لأن الساحر يرى ما يفعله على حقيقته ، وهم خيلوا لأعين الناس ، لكنهم يرون حبالهم مجرد حبال أو عصيهم مجرد عصى .

(١) سحر قوم فرعون هو من نوع سحر التخيل والأخذ بالعيون ، ومبناه على أن البصر قد يخطئ . ويشغل بالشيء المعين دون غيره ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ .. ﴾ [الأعراف] . وقال تعالى : ﴿ .. يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴾ (١٦٧) [طه] .

(٢) السحر : هو التأثير الشديد ، فإن كان من المخلوق فهو تخيل وحيل ، وإن كان من الخالق فهو إحتياز وتغيير مادية الشيء بقدرته سبحانه ؛ ولذلك انتصر موسى - عليه السلام - على السحرة ؛ لأن الله سبحانه أوحى إليهم بقدرته التي لا راد لها .

(٣) وذلك أن فرعون من مكروه جعل الملا من حوله هم الذين يصعدون المواجهة مع موسى بأن قال لهم : ﴿ .. إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴾ (١٦٤) يريد أن يخترعكم من أرواحكم بسحره فبماذا قاتلوه ؟ [الشعراء] . فكان ردهم عليه أن قالوا له : ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنَّا ثَمَانِينَ فَتَطْعَمَهُمْ نَعْنَأُ وَنَبْرِؤُهُمْ بِمَا يَشَاءُ أَلْمَسَّكُمْ ﴾ (١٦٥) [الشعراء] .

(٤) اللقف : سرحة الأعداء والقتال . [اللسان : مادة (ل ق ف)] .

أما عصا موسى - عليه السلام - فلم تكن تخبيلاً ، بل وجدها
السحرة حية حقيقية ، ولقفت بالفعل ما صنعوا ؛ ولذلك خروا^(١)
ساجدين ، وأعلنوا الإيمان برب موسى وهارون .

هم - إذن - لم يعلنوا الإيمان بموسى وهارون ، بل أعلنوا الإيمان :

﴿يَرْبِيَ هَارُونَ وَمُوسَى...﴾ (٧٠) [طه]

لأنهم عرفوا بالتجربة أن ما ألفاه موسى ليس سحراً ، بل هو من فعل خالق
أعلى .

وكان ثبات موسى - عليه السلام - في تلك اللحظة تابعاً من التدريب
الذي تلقاه من ربه ، فقد سأله الحق سبحانه :

﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى﴾ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ^(٢) عَلَيْهَا وَأُشْفَى^(٣)
بِهَا عَلَى غَنَمِي...﴾ (١٨) [طه]

وقد أجمل موسى وفصل في الرد على الحق سبحانه ؛ إيناساً وإطالة
للأنس بالله تعالى ، وحين رأى أنه أطلال الإيناس أوجز وقال بأدب :

﴿...وَلِي فِيهَا مَارِبٌ^(٤) أُخْرَى﴾ (١٨) [طه]

إذن : فقد أدركته أولاً شهوة الأنس بالله تعالى ، وأدرك ثانياً أدب
التخاطب مع الله تعالى ، ودربه الحق سبحانه على مسألة العصا حين أمره

(١) خر : سقط ووقع . وللمراد أنهم أسرعوا بالسجود لله رب العالمين .
(٢) أتوكأ عليها : اتكل وأعتمد وأستند عليها . [اللسان : مادة (وكأ) - بتصرف] .
(٣) ﴿وَأُشْفَى بِهَا عَلَى غَنَمِي...﴾ (طه) أي : أقر بها الشجر لتساقط أوراقه لترعاه غنمي . نقله ابن كثير
في تفسيره (١٤٥/٣) .
(٤) مارب أخرى : أي : مصالح وحاجات ومنافع أخرى غير ذلك .

أولاً أن يلقبها ، فصارت أمامه حية تسعى ، ولو كانت من جنس السحر لما أوجس^(١) منها خيفة ولراها مجرد عصا .

إذن : فالفرق بين معجزة موسى وسحرة فرعون ، أن سحرة فرعون سحروا أعين الناس وخيّل إلى الناس من سحرهم أن عصيهم وحبالهم تسعى ، لكن معجزة موسى - عليه السلام - في إلقاء العصا ، عرفوا هم بالتجربة أن تلك العصا قد تغيرت حقيقتها .

والعصا - كما تعلم - أصلها فرع من شجرة ، وكان باستطاعة الحق سبحانه وتعالى أن يجعلها تتحول إلى شجرة مثمرة ، لكنها كانت مستظل نباتاً .

وشاء الحق سبحانه أن ينقلها إلى المرتبة الأعلى من النبات ؛ وهي المرحلة الحيوانية ، فصارت حية تلقف كل ما ألغاه السحرة .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ قَالُوا اجْتِنِبْنَا لِتَلْفِتُنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ إِبْلَاءَنَا وَتَكُونَ

لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٨)

(١) أوجس : أى : وقع في نفسه وقلبه الحزن والفرح . [انظر اللسان مادة وجس] وقد وقع هذا الخوف لاثنتين من الأنبياء ذكرهما القرآن : الأول إبراهيم عليه السلام عندما جاءته الملائكة في صورة بشر ليأخذه إلى النار ، وقد ذكر هذا في القرآن مرتين : الأولى في سورة هود : ﴿ وَوَقَدْ جَاءَتْ رَبَّنَا بِإِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامًا فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَمِيمٍ ﴾ (٢٨) قلنا رأى إلههم لا تعيل إلهه فكبرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلناك إلى قوم لوط (٢٩) ﴿ [هود] . أما الثانية فهي سرور الداربات آية ٢٨ .

أما النبي الثاني فهو موسى عليه السلام : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ وَإِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ قَالَ بَلَى أَتَقُولُوا فَإِذَا جَاءَهُمْ بِعِجْلٍ إِلَيْهِ مِنْ سَبْعِ مَآثِرٍ لَهَا نَسِي (٣٥) قَالُوا جَسَدٌ مِثْلُ بَشَرٍ لَهَا نَسِي (٣٦) قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٣٧) ﴾ [طه] .

(٢) لطفتنا : لتبيننا وتبيننا من إلهة الآباء والأجداد .

(٣) لكما : أى : لموسى وهارون عليهما السلام .

(٤) الكبرياء : المظنة والرياسة . [ابن كثير ٤/٤٢٦] .

وهنا نجد سحرة فرعون ينسبون مجيء معجزة تحول العصا إلى حية ، ينسبونها لموسى - عليه السلام - رغم أن موسى عليه السلام قد نسب مجيء المعجزة إلى الله تعالى .

وكان واجب المرسل إليه - فرعون ومثله - أن ينظر إلى ما جاء به الرسول ، لا إلى شخصية الرسول ^(١) .

ولو قال فرعون لموسى : « جيء بك » لكان معنى ذلك أن فرعون يعلن الإيمان بأن هناك إلهاً أعلى ، ولكن فرعون لم يؤمن لحظتها ، لذلك جاء قوله : ﴿ أَجِئْتَنَا ﴾ فنسب المجيء على لسان فرعون لموسى عليه السلام .

ولماذا المجيء ؟

يقول الحق سبحانه على لسان فرعون وقومه :

﴿ أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (٧٨) [يونس]

والالتفات هو تحويل الوجه عن شيء مواجه له ، وما دام الإنسان بصدد شيء ، فكل نظره واتجاهه يكون إليه ، وكان قوم فرعون على فساد وضلال ، وليس أمامهم إلا ذلك الفساد وذلك الضلال .

وجاء موسى عليه السلام ، ليصرف وجوههم عن ذلك الفساد والضلال ، فقالوا :

﴿ أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (٧٨) [يونس]

(١) فيما قاله فرعون عن موسى يعلن في شخصيته ما حکاه رب العزة في قوله تعالى : ﴿ وَتَأْتِي فِرْعَوْنَ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي فَمَا تَعْبَهُونَ (٥١) أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَكِينٌ وَلَا يُكَادُ يَمِينُ (٥٢) ﴾ [الزخرف] وذلك أن موسى كان لسانه لا ينطق بالكلام ، وقد عبر عن ذلك في دعائه : ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٥٤) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٥٥) وَأَخْلَعْ عُقَّةَ فَمِي لِسَانِي (٥٦) يَخْشَعُونَ قَوْلِي (٥٧) ﴾ [طه] .

وهكذا يكشفون حقيقة موقفهم ، فقد كانوا يقلدون آباءهم ، والتقليد يريح المقلد ، فلا يُعْمِلُ عقله أو فكره في شيء ليقتنع به ، وينى عليه سلوكه^(١) .

والمثل العاسي يصور هذا الموقف بعمق شديد حين يقول : « مثل الأطرش في الزفة » أي : أن فاقد السمع لا يسمع ما يقال من أي جمهرة ، بل يسير مع الناس حيث تسير ، ولا يعرف له انجهاً .

والمقلد إنما يحطل فكره ، ولا يختار بين البدائل ، ولا يميز الصواب ليفعله ، ولا يعرف الخطأ فيتجنبه .

ولرعون وملؤه كانوا على ضلال ، هو نفس ضلال الآباء ، والضلال لا يكلف الإنسان تعب التفكير ومشقة الاختيار ، بل قد يحقق شهوات عاجلة .

أما تمييز الصواب من الخطأ واتباع منهج السواء ، فهو يحجب الشهوة ، ويلزم الإنسان بعدم الانقلات عكس الضلال الذي يطيل أمد^(٢) الشهوة .

إذن : فالمقلد بين حالتين :

الحالة الأولى : أنه لا يُعْمِلُ عقله ، بل يفعل مثل من سبقوه ، أو مثل من يحيا بينهم .

(١) وهذا التقليد نهى عنه رسول الله ﷺ في حديثه ، فمن حليفه بن اليمان أن رسول الله ﷺ قال : « لا تكونوا إمعة ، تقولون : إن أحسن الناس أحسناً ، وإن ظلموا ظلمنا ، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا ، وإن أساءوا فلا تظلموا » أخرجه الترمذي في سننه (٢٠٠٧) وقال : حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

(٢) أمد الشهوة : غايته . والأمد : منتهى الأجل . وقد وردت هذه اللفظة ثلاث مرات في القرآن ، فقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تَعْبُدُونَ لَمْ يَجْعَلْ لِرَبِّهِمْ إِتْنَا (٢٥) ﴾ [الجن] أي : زماناً بعيداً . وقال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَّا بِعِيدًا (٢٦) ﴾ [النور] أي : في غاية البعد . وقال تعالى : ﴿ ثُمَّ يَخْتَارُ لِمَنْ يَنْصَرُ مِنْهُمْ أَحْسَنُ لِمَا لَبِئُوا أَمَّا (٢٧) ﴾ [الكهف] أي : مدة وزماناً .

والحالة الثانية: أنه رأى أن ما يفعله الناس لا يلزمه بتكليف ، ولكن الرسول الذي يأتي إنما يلزمه بمنهج ، فلا يكسب - على سبيل المثال - إلا من حلال ، ولا يفعل منكراً ، ولا يذم أحداً ، وهكذا بقيد المنهج حرركته ، لكن إن اتبع حركة آبائه الفضالين ، فالحركة تنسج ناحية الشهوات .

وللذلك أقول دائماً: إن مسألة التقليد هذه يجب أن تلتفت إلى قانون التربية « فالنشء ما دام لم يصل إلى البلوغ فأنت تلاحظ أنه بلا ذاتية ويقلد الآباء ، لكن فور أن تتكون له ذاتية يبدأ في التمرد » وقد يقول للآباء: أنتم لكم تقاليد قديمة لا تصلح لهذا الزمان ، لكن إن تشرب النشء القيم الدينية الصحيحة ، فسيمثل لقانون الحق ، ويحجز نفسه عن الشهوات .

ونحن نجد أبناء الأسر التي لا تتبع منهج الله في تربية الأبناء وهم يعانون من أبنائهم حين يتسلط عليهم أقران^(١) السوء ، فينجهون إلى ما يوسع دائرة الشهوات من إدمان وغير ذلك من المفاسد .

لكن أبناء الأسر الملتزمة يراعون منهج الله تعالى ؛ فلا يقلدون أحداً من أهل السوء ؛ لأن ضمير الواحد منهم قد عرف التمييز بين الخطأ والصواب .

ثم إن تقليد الآباء قد يجعل الأبناء مجرد نسخ مكررة من آباءهم ، أما تدريب وتربية الأبناء على أعمال العقل في كل الأمور ، فهذه هي التنشئة التي تتطور بها المجتمعات إلى الأفضل إن اتبع الآباء منهج الله تعالى ، وتتكون ذاتية الابن على ضوء منهج الحق سبحانه ، فلا يتمرد الابن متجهاً إلى الشر ، بل قد يتمرد إلى تطوير الصالح ليزيده صلاحاً .

التقليد - إذن - يحتاج إلى بحث دقيق ؛ لأن الإنسان الذي سوف نقلده ، لن يكون مستولاً عنك ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى هو القائل :

(١) أقران : جمع قرن (يكسر القاف وتسكين الراء) وهو النظير والمثل . والمراد بأقران السوء : أصدقاء السوء ورفقاء الشر والردائل . [لسان العرب : مادة (ق ر ن) - بتصرف] .

سُورَةُ التَّوْبَةِ

٦١٣٩

﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا.. (٤٣)﴾
[لقمان]

إذن : فأمر الابن يجب أن يكون تابعاً من ذاته ، وكذلك أمر الأب ، وعلى كل إنسان أن يعمل عقله بين البدائل^(١) .

ولذلك تمجّد القرآن الكريم يقول على ألسنة مَنْ قلّدوا الآباء :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ تَّبِعْ مَا أَتَيْنَا^(٢) عَلَيْهِ آبَاءَنَا.. (١٧٠)﴾
[البقرة]

ثم يرد عليهم الحق سبحانه :

﴿..أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ (١٧١)﴾
[البقرة]

فإذا كانت المسألة مسألة تقليد ، فلماذا يتعلم الابن ؟ ولماذا لا يتام الأبناء على الأرض ولا يشترون أسيرة ؟ ولماذا يتجذبون إلى التطور في الأشياء والأدوات التي تسهل الحياة ؟

فالتقليد هو إلغاء العقل والفكر ، وفي إلغائهما إلغاء التطور والتقدم نحو الأفضل .

إذن : فالقرآن يحثنا على أن نستخدم العقل ، لنختار بين البدائل ، وإذا كان المنهج قد جاء من السماء ، فلنتهتد بما جاء لك من هو فوقك ، وهذا الاهتمام المختار هو السمو نحو الحياة الفاضلة .

(١) البدائل : ما يصلح لأن يختار منه الإنسان ، فهي مواضع الاختيار في التكليف ، فله أن يختار بين الإيمان والكفر ، الطاعة والمعصية ، قال تعالى : ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (١) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٢) قَدْ ظَلَمَ مَنْ زُكَّاهَا (٣) وَقَدْ غَابَ مِنْ عَسَا (٤)﴾ [الشمس] .

(٢) أئينا : وبيدنا . انتهى الشيء وجده . قال تعالى : ﴿لَهُمْ أَفْرَادٌ آبَاؤُهُمْ خَالِدِينَ (١٧٠)﴾ [الصافات] ، وقال : ﴿وَأَلَّا سَبِّحَهُ لَدَا قِيَامٍ (١٧٢)﴾ [يوسف] أي : وجده .

يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا رَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ﴾ (١٠٤) [المائدة]

أى : أنهم أعلنوا أنهم فى غير حاجة للمنهج السماوى قرء عليهم القرآن :

﴿.. أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٠٤) [المائدة]

وهكذا نجد أن القرآن قد جاء بموقفين فى آيتين مختلفتين عن المقلدين :

الآية الأولى : هى التى يقول فيها الحق سبحانه وتعالى :

﴿.. بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَيْنَا عَلَيْهِ آبَاؤُنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٧٠) [البقرة]

والآية الثانية : هى قول الحق سبحانه وتعالى :

﴿.. حَسْبُنَا مَا رَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاؤُنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٠٤) [المائدة]

وهم فى هذه الآية أعلنوا الاكتفاء بما كان عليه آبائهم .

وهناك فارق بين الآيتين ، فالعاقل غير من لا يعلم ؛ لأن العاقل قادر على الاستنباط ، ولكن من لا يعلم فهو يأخذ من استنباط غيره .

(١) حسبنا : يكفيننا . وهناك فارق بين قولة الكافرين المقلدين لأبائهم هنا ، وبين قول المؤمنين لهذه الكلمة : ﴿حَسْبُنَا﴾ ، فالمؤمنون قالوا : ﴿.. حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (١٧٢) [آل عمران] ، وقالوا : ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ سُبُوحٌ قُدُّوسٌ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَهُمْ وَرَسُولُهُ﴾ (٥٦) [التوبة] ، فالمؤمنون اكتفوا بما جاءهم عن الله وأوكلوا الأمر إلى الله ونعم معاناة الآباء لهم ورغم أن من قفهم هذا سيضرهم فى دنياهم وقد يقطع أرزاقهم ، فهم قد نظروا إلى الآخرة ، أما الكافرون فلنهم يعيشون دنياهم بكل ما فيها من ملذات وشهوات .

إِذْ : فالذين اكتفوا بما عند آبائهم ، وقالوا :

﴿ حَسْبُنَا مَا رَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا .. ﴾ (٦٠٩)

[الثالثة]

هؤلاء هم الذين غالوا في الاعتزاز بما كان عند آبائهم ؛ لذلك جاء في آبائهم القول بأنهم لا يعلمون .
أى : ليس لهم فكر ولا علم على الإطلاق ، بل يعيشون في ظلمات من الجهل .

وهنا يقول الحق سبحانه على لسان فرعون وقومه :

﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْبِسَ عَمَّا رَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي

الْأَرْضِ .. ﴾ (٧٨)

[يونس]

أى : هل جئت لتصرفنا ، ونحوك وجوهنا أو وجهتا أو طريقنا وتأخذنا عن وجهة آبائنا الذين نقلدهم ؛ لتأخذ أنت وأخوك الكبرياء في الأرض ؟
وهكذا يتضح أنهم يعتقدون أن الكبرياء الذي لهم في الأرض قد تحقق لهم بتقليدهم آبائهم ، وهم يحبون الحفاظ عليه ، والأمر هنا يشمل نقطتين :

الأولى : هى ترك ما وجدوا عليه الآباء .

والثانية : هى الكبرياء ^(١) والعظمة في الأرض .

ومثال ذلك : حين يقول مقاتل لآخر : « ارم سيفك » وهى تختلف عن قوله : « هات سيفك » ، فرمى السيف تجريد من القوة . لكن أخذ السيف يعنى إضافة سيف آخر إلى ما يملكه المقاتل الذى أمر بذلك .

(١) الكبرياء : العظمة والملك . وهى عبارة عن كمال الذات وكمال الرجود ، ولا يوصف بها إلا الله تعالى . قال صاحب القلموس القوم : « هى العظمة والتجبر والسلطان والسيطرة ، وهى فى حق الله سبحانه العظمة الحق ، والسلطان القوى ، والسيطرة الكاملة » يتمرّف .

وهم هنا وجدوا في دعوة موسى عليه السلام مصيبة مركبة.

الأولى : هي ترك عقيدة الآباء .

والثانية : هي سلب الكبرياء ، أي : السلطة الزمنية والجاه والسيادة والعظمة والائتمار^(١) ، والمصالح المقضية ، فكل واحد من بطانة^(٢) الفرعون يأخذ حظه حسب اقترابه من الفرعون .

ولذلك أعلنوا عدم الإيمان ، وقالوا ما يُنهي به الحق سبحانه الآية الكريمة التي نحن بصدددها :

﴿وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٨) [يونس]

أي : أن قوم فرعون والملا أقروا بما حرصوا عليه من مكاسب الدنيا والكبرياء فيها ، ورفضوا الإيمان بما جاء به موسى وهارون - عليهما السلام .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَقْتَوُونَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ﴾ (٧٩)

وكان فرعون يعلم تقدم السحرة في دولته ، ويكفي أنه شخصياً خبل للناس أنه إله ، وجاء أمره أن يأتي أعوانه بالسحرة ، وفور أن قال الأمر جىء بالسحرة .

وأورد الحق سبحانه في الآية التي بعد ذلك :

﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمُ مُوسَى الْقُوا مَا أُنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ (٨٠)

(١) الائتمار : التشاور في الأمر والتواصي به . ويسمى التشاور ائتماراً لأن المتشاورين يقبل بعضهم أمر بعض . ومنه قوله تعالى : ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ يَشْفَعُ قَالَ يَا مُوسَى إِذَا أُتِلَ بِالتَّجْرُونَ بِكَ يَقْتُلُوكَ...﴾ (١٥) [التقصص] . [القاموس الفوج . وانظر تفسير ابن كثير ٣ / ٢٨٢] .

(٢) بطانة الرجل : خاصته . [لسان العرب : مادة (ب ط ن)] .